

Análisis de “colegios invisibles” en la teología de la liberación: las vinculaciones de Ignacio Ellacuría

HÉCTOR ALEJANDRO PAREDES

Investigador asistente de CONICET- UNCuyo, Argentina¹

Resumen: El concepto “colegios invisibles” se utiliza para identificar a académicos que trabajan sobre temas similares en lugares diferentes e intercambian información. Este trabajo indaga sobre los colegios invisibles a los que perteneció Ignacio Ellacuría. Para ello se parte de seis publicaciones colectivas en las que él participó. En un primer momento se estudió los procesos que le dieron origen y los otros autores que formaron parte del libro. Posteriormente se reconstruyó la red de autores y se analizó aspectos de las trayectorias biográficas de los autores que participaron en más de un libro y cumplen la función de “Puntos de Corte”.

Palabras claves: colegio invisible – Ignacio Ellacuría – teología de la liberación

Abstract: The concept Invisible Colleges is used to identify academics who investigate similar themes in different places and exchange information. This work investigates the invisible colleges in which Ignacio Ellacuría belonged. For this we analyzed six collective publications in which he participated. At first we studied the processes that originated and the other authors who were part of the book. Later we reconstructed authors' network and analyzed the biographical aspects of the authors who participated in more than one book and play the role of “cut-point”.

Keywords

Invisible College – Ignacio Ellacuría – Liberation Theology

I. Introducción: sobre los “colegios invisibles”

Price (1961) utiliza el concepto de “colegios invisibles” (que es un término que había nacido en la Inglaterra del siglo XVII) para identificar a científicos que trabajan sobre temas similares en lugares diferentes y se intercambian información principalmente *preprints*.² También articulan periodos de estancias de investigación en los centros de trabajo de los otros miembros del colegio invisible “confiando siempre más en el grupo que en la institución en la que se trabaja”.³ Finalmente, pueden fijar temáticas, los métodos y la terminología en su área del conocimiento (pensemos el caso de la teología de la liberación).⁴ Como este es un proceso muy dinámico, los colegios invisibles van renovando el conocimiento; y como resultado, los artículos publicados comienzan a envejecer: es lo que Price llama la “contemporaneidad de la ciencia”.⁵

Posteriormente, Diana Crane (1972) fue sin duda una de las más importantes precursoras del uso del concepto de colegios invisibles al interior de la sociología de la ciencia para entender el comportamiento general de los científicos para comunicarse independientemente de la disciplina a la que están comprometidos.⁶ Crane sugiere que los colegios invisibles son los responsables del crecimiento del conocimiento científico. Los colegios invisibles

se caracterizan por ser un pequeño grupo que genera conocimientos en un mismo campo de la ciencia. Para Crane, las investigaciones en distintos campos de las ciencias básicas atraviesan varios periodos: un lento crecimiento, luego un crecimiento exponencial con una alta producción, posteriormente un crecimiento lineal y finalmente un periodo de declinación. Estos periodos están acompañados por cambios en la comunidad científica; de hecho, la conformación de los colegios invisibles coinciden con el periodo de mayor publicaciones. Esto es porque los colegios invisibles son círculos sociales de colegas cuyas redes informales de comunicación nutren un paradigma y lo hacen fructificar.⁷

Teniendo en cuenta todo esto, surgieron investigaciones para analizar las relaciones entre maestros y discípulos, las influencias por aceptación o por rechazo en las citas bibliográficas,⁸ coautorías, participación en libros colectivos, epistolarios asistencias a congresos, entre otros.

En 2003, Chaomei Chen planteó algunas dudas sobre los colegios invisibles. La primera es que los mismos potencian la endogamia disciplinaria, obstaculizando la vinculación con otros campos, que es el principal generador de nuevos conocimientos, o como

Chen la llama, la “ciencia de frontera”. La segunda es que para Chen entender la dinámica interna de los colegios invisibles no es sencillo, principalmente porque el análisis de las redes sociales demuestra que gran parte de los integrantes de un colegio invisible no se conocen entre sí directamente, sino que están mediados por las personas más influyente de su grupo.⁹ Con respecto a la primera observación, si bien es innegable la afirmación de Chen, también es cierto que en muchos casos los académicos participan en más de un colegio invisible sobre temas diferentes. En el caso de Ellacuría, si bien la teología es predominante, también es clara la vinculación con la medicina a través de Pedro Laín Entralgo (otro ejemplo de un jesuita de la Universidad Centro Americana es el de Ignacio Martín-Baró y sus relaciones en el campo de la psicología y la teología). En cuanto al segundo cuestionamiento, la informalidad de estas relaciones no implica una democratización del poder; por el contrario, estas agrupaciones de intelectuales presentan jerarquías entre sus miembros según la productividad, visibilidad y capacidad de difusión de la información.¹⁰ Desde una perspectiva más crítica, Herráez (2007) afirma que la posición de predominio al interior de un colegio invisible no deviene

de una cualidad especial para la aproximación a la verdad o de su aptitud hacia el trabajo, sino del acceso a recursos y de habilidades como la capacidad de negociación y la retórica.¹¹

En este trabajo fue utilizado el análisis de redes a partir de la participación de Ellacuría en publicaciones colectivas para encontrar las personas más influyentes al interior de los colegios invisibles, que son los llamados “puntos de corte”. Por punto de corte se entiende a las personas que vinculan a dos grupos distintos de tal modo que sin él no podrían comunicarse. Varios investigadores centrados en la militancia obrera francesa compararon las trayectorias de militancia a partir de los datos biográficos, esperando encontrar constantes. Entre los más importantes pueden citarse a Jean Maitron, Maurice Dommanget, Jacques Julliard, Colette Chambelland, opción que con rectificaciones ha sido continuada por Bernard Pudal, Dominique Damamme y Pierre Bourdieu con el concepto de trayectorias biográficas, entre otros.¹² En este trabajo nos hemos adherido a esa opción metodológica. Luego de seleccionados los puntos de cortes, se analizó la trayectoria biográfica de cada uno de ellos para indagar sobre las características principales.

2. Ignacio Ellacuría

Ignacio Ellacuría es uno de los grandes exponentes de la teología de la liberación latinoamericana. Nació en Vizcaya, España, en 1930. A los 17 años se unió a la congregación religiosa Compañía de Jesús. Como parte de su formación estudió en el noviciado de Santa Tecla, El Salvador; luego la licenciatura de Humanidades y Filosofía en Quito (Ecuador) y Teología en Innsbruck (Austria). En 1965 se doctoró en la Universidad Complutense de Madrid. Finalmente comenzó otros estudios doctorales en teología en la Universidad de Comillas, España, pero no los finalizó.

En 1967, volvió a El Salvador y se incorporó a la Universidad Centro Americana "José Simeón Cañas" (UCA). Desde 1968 hasta

su muerte fue parte de la Junta de Directores de la UCA y desde 1969 fue director de la revista de *Estudios Centro Americanos (ECA)*. Entre 1970 y 1973 fue responsable de la formación de los jóvenes de la Provincia Centroamericana. En 1972, fue también director del Departamento de Filosofía de la UCA. En 1974 fundó el Centro de Reflexión Teológica.

En 1975 el Estado de El Salvador había intentado hacer unos avances hacia una reforma agraria moderada, sin embargo en 1976 se decidió dar marcha atrás a la iniciativa. En ese contexto, Ellacuría escribió el editorial de *ECA* titulado "¡A sus órdenes, mi capital!", que era una fuerte crítica al Gobierno. El escrito afirma:

*Ante la presión del capitalismo nacional, y puede ser, el capitalismo centroamericano, el gobierno ha obedecido. Después de tantos espavientos de previsión, de fuerza, de decisión, ha acabado diciendo: a sus órdenes mi capital.*¹³

Al final del editorial, agrega:

*Ciertamente, no se puede esperar ningún cambio profundamente estructural de un gobierno que tenga por aliado principal a la oligarquía. Sin embargo, sigue siendo hora de trabajar por el robustecimiento de la conciencia colectiva, sigue siendo hora de promover la organización popular y campesina; sigue siendo hora de fortalecer la estructura del Estado...*¹⁴

A consecuencia de este escrito, el Gobierno salvadoreño retiró la ayuda económica a la Universidad Centro Americana y fue foco de una serie de ataques paramilitares.

A partir de 1979 fue nombrado rector de la UCA. En este periodo, se involucró en la búsqueda de una salida negociada al enfrentamiento armado entre el FMLN y el ejército de El Salvador.¹⁵

El 16 de noviembre de 1989 fue asesinado, junto a otros hermanos jesuitas y dos mujeres que vivían con los religiosos, por soldados del ejército nacional, en la residencia de la Universidad. Diez días antes, Ellacuría había recibido en Barcelona el Premio de la Fundación Comín, otorgado a la UCA. En la actualidad, sus restos yacen en la capilla de la UCA o iglesia de los mártires.¹⁶

3. La participación de Ellacuría en obras colectivas

En este trabajo se reconstruye la red de intelectuales con los que interactuó Ignacio Ellacuría a partir de las obras colectivas en las que participó. Se trata de seis libros en los que Ellacuría contribuyó activamente: a) *Historia universal de la medicina. Tomo VII: medicina actual* (se seleccionó solo el tomo en que publicó Ellacuría en 1975); b) *Jesús, ni vencido ni monarca celestial: imágenes de Jesucristo en América Latina* (1977); c) *Iglesia de los pobres y organizaciones populares* (1978); d) *Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación* (1989); e) *Razón, ética y política. El conflicto en las sociedades modernas* (1989); y f) *Mysterium Liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de la liberación* (dos tomos, 1990). El corpus seleccionado está conformado por once capítulos que intervinieron en los libros mencionados.

La obra *Mysterium Liberationis* fue impresa un año después del asesinato de Ellacuría, sin embargo fue incluida ya que el jesuita participó en las tareas de compilación de ese libro hasta su muerte. Es decir que aún publicado en 1990, es una manifestación de la red de coautores en los que participó Ellacuría. El mismo criterio llevó a la exclusión de otras dos obras colectivas con artículos de Ellacuría publicados *post mortem auctoris*, pero que en realidad son republicaciones de artículos anteriores y no pueden ser utilizados como pruebas de la existencia de una red con los otros autores cuando estuvo vivo. Se trata de los libros: *Universidad y Cambio Social (los jesuitas en El Salvador)* de 1990 y *Conceptos fundamentales del Cristianismo* de 1993. El cuadro que sigue a continuación se detiene en las características del corpus seleccionado.

Cuadro N° 1 Publicaciones colectivas en las que participó I. Ellacuría (1975-1990)

Año	Libro	Trabajo de Ellacuría
1975	<i>Historia Universal de la Medicina. Tomo VII: Medicina actual</i>	"La antropología filosófica de Xavier Zubiri"
1977	<i>Jesús: ni vencido ni monarca celestial: imágenes de Jesucristo en América Latina</i>	"Carácter político de la misión de Jesús"
1978	<i>Iglesia de los pobres y organizaciones populares.</i>	"Recuperar el Reino de Dios: desmundanización e historización de la Iglesia" "Las bienaventuranzas como carta fundacional de la Iglesia de los pobres"
1989a	<i>Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación.</i>	"La teología de la liberación frente al cambio sociohistórico de América Latina" "En torno al concepto y a la idea de liberación"
1989b	<i>Razón, ética y política. El conflicto en las sociedades modernas</i>	"La superación del reduccionismo idealista en Zubiri"
1990a (vol. I)	<i>Mysterium Liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de la liberación</i>	"Historicidad en la salvación cristiana"
1990b (vol II)		"Utopía y profetismo"
		"La Iglesia de los pobres, sacramento histórico de liberación"
		"El pueblo crucificado"

Fuente: Elaboración propia

Del cuadro anterior puede observarse que la producción de Ellacuría en libros colectivos comenzó a partir de 1975 y que se trataron casi exclusivamente de

teología y algunos pocos de filosofía ("La antropología filosófica de Xavier Zubiri", de 1975 y "La superación del reduccionismo idealista en Zubiri", de 1989).

4. Los colegios invisibles en las publicaciones colectivas de Ellacuría

Las obras colectivas pueden considerarse restos materiales de colegios invisibles, siempre que hayan nacido fruto de debates e interacciones previas entre sus miembros. Por esta razón, es necesario analizar el origen de cada publicación.

El primer libro del cuadro N° 1, *Medicina actual*, es la última parte de una extensa obra sobre la historia universal de la medicina. Los seis tomos anteriores son: a) *La era pre-técnica*, b) *Antigüedad clásica*, c) *Edad Media*, d) *Ilustración y Romanticismo*, e) *Medicina*

moderna y f) *Positivismo*. Se trata de un compendio sobre la historia de esta profesión en la que escriben en cada volumen 26 autores en promedio (el menor número de autores es de 11 en el primero y el mayor es de 60 en el último). La inclusión del capítulo de Ellacuría sobre la antropología filosófica de Zubiri está precedida por una justificación del comité editorial que afirma que luego de la crisis del predominio de la concepción científico-natural en la medicina a raíz de la Primera Guerra Mundial, el médico reflexivo necesita de una antropología que sea fiel tanto a la realidad específica del hombre como a los aportes de la ciencia. Por esta razón, el comité consideró pertinente un capítulo sobre los aportes de Xavier Zubiri a la antropología filosófica.¹⁷

El compilador de los siete tomos de *Historia universal de la medicina* es Pedro Laín Entralgo, uno de los más destacados humanistas e investigador médico de España.¹⁸ Para él la antropología subyacente en la medicina no era un detalle menor, de hecho años más tarde fue autor del libro *Antropología médica para clínicos* (1984).¹⁹ Laín Entralgo, adherente al personalismo cristiano, retomó la antropología de Xavier Zubiri²⁰ y en cierto modo la profundizó.²¹ Desde 1939, Laín Entralgo y Zubiri eran amigos, pero en 1942 el filósofo y su esposa se alojan en la casa de Laín Entralgo, debido a su penosa

situación económica que lo obliga a regresar a Madrid luego de renunciar a su cátedra en Barcelona. Como medio de supervivencia, Zubiri comenzó a dictar cursos privados de filosofía que rápidamente se convirtieron en masivos. Sergio A. Cañas López menciona que en estos cursos participaron, entre otros, Ignacio Ellacuría, Pedro Laín Entralgo y Diego Gracia Guillén. Posteriormente, cuando en 1947 se creó la Sociedad de Estudios y Publicaciones, los cursos de Zubiri fueron acompañados por otros y uno de ellos fue organizado por Luis Pericot.²²

Laín Entralgo conocía a Ellacuría antes de la participación en el libro *Medicina actual*, desde que Zubiri comenzó a dirigir la tesis doctoral del jesuita y comenzó a tener largas estancias en Madrid en las que ayudaba en los trabajos de Zubiri desde 1965.²³ Es decir que Zubiri (que no es un autor en este libro, pero cuya teoría es el objeto del capítulo de Ellacuría) es el articulador del colegio invisible en torno a la antropología filosófica que aparece en la sección “Antropología” del tomo *Medicina actual* (obviamente, a este colegio no pertenecían el resto de los autores del volumen). Ellos son: Ellacuría (cuya tesis doctoral fue dirigida por Zubiri), Diego Gracia Guillén (escribió el capítulo “Antropología médica”), Luis Pericot (escribió “Los orígenes del hombre y su cultura”), Claudio Esteva Fabregat (autor de

“Antropología cultural”), el jesuita Andrés Tornos Cubillos (“Panorama general de la antropología filosófica”) y el compilador del libro, Laín Entralgo (aplicador de la teoría zubiriana a su antropología médica).

El segundo libro, *Jesús: ni vencido ni monarca celestial (Imágenes de Jesucristo en América Latina)*, de 1977, responde a la lógica de un colegio invisible. En la introducción, José Míguez Bonino señala que el libro es fruto de reflexiones iniciadas cinco años antes, cuando Emilio Castro, pastor metodista uruguayo y coordinador de UNELAM (Unidad Evangélica Latinoamericana), propuso como tema de estudio ecuménico las distintas visiones de Jesucristo en Latinoamérica. Esta organización que buscaba la unidad de las Iglesias evangélicas realizó asambleas entre 1965 y 1978 para favorecer la cooperación entre sus miembros. Posteriormente, en 1979, se convertirá en el CLAI (Consejo Latinoamericano de Iglesias).²⁴ Al igual que en el caso de Zubiri, Castro no está entre los autores del libro, aunque su influencia haya sido importante. En las discusiones de UNELAM participaron teólogos protestantes y católicos. Luego de años de debate, surgió esta publicación que es una de las primeras cristologías desde una perspectiva liberacionista. El título resalta dos visiones a la que se opone el libro: un Cristo sufriente y vencido (al estilo de las obras

de los artistas indígenas durante los primeros siglos posteriores a la conquista española de América) que refuerza la sumisión de los pobres, y otro, el Jesús monarca celestial presente en las representaciones cargadas de metales preciosos y joyas que justifica la opresión de los poderosos.²⁵ El libro se transformó en uno de los referentes de la cristología de la liberación latinoamericana y refuerza los rasgos humanos de Jesucristo, como pobre y luchador social.²⁶ Un estudio más detallado de esta publicación colectiva y de la biografías de sus autores fue realizado en 2011 por Alejandro Paredes.²⁷

El libro *Iglesia de los pobres y organizaciones populares* (1978) está compuesto en la primera parte por documentos eclesiales de la Iglesia católica de El Salvador; la segunda parte es una aclaración de los principios teológicos de la Iglesia de los pobres escrito por Ignacio Ellacuría y Jon Sobrino. La tercera, es un análisis teológico de los documentos de la primera parte, nuevamente el autor es Jon Sobrino junto a Tomás R. Campos. La última parte es una reflexión sobre los problemas de la Iglesia “que nace del pueblo”. El contexto en que emergió este libro era la grave tensión política salvadoreña que llevó a que la cuarta parte del libro no fuera firmada y que Ellacuría decidiera firmar uno de sus capítulos con el seudónimo de Tomás R. Campos.

El uso de colegio invisible no es plenamente exacto para describir las prácticas asociativas que sostuvieron la creación de este libro. Por un lado, la primera parte es la publicación de cartas pastorales escritas en coautoría por los obispos Oscar Romero y Arturo Rivera y Damas. Sumado a esto, se encuentra una declaración conjunta de cuatro obispos y la respuesta de la Federación Cristiana de Campesinos Salvadoreños a esa declaración, finalmente hay un cuestionario realizado a las comunidades eclesiales de base. La segunda parte y la tercera está escrita por Ignacio Ellacuría y Jon Sobrino, ambos jesuitas, que convivían en la residencia de la Universidad Centro Americana de El Salvador. La cuarta parte no está firmada y contiene reflexiones escritas “por los propios cristianos de base y quienes les acompañan”.²⁸ Se podría afirmar que este libro tiene sus raíces más bien en un campo de militancia político-religiosa que en un colegio invisible de teología (si bien la frontera entre ambos conceptos es difusa y solo se realiza con fines analíticos).

El cuarto libro se llama *Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación* (1989) y fue resultado de una serie de debates realizados con el mismo nombre dos años antes, entre el 25 y el 28 de mayo de 1987, en la Universidad Iberoamericana de La Rábida (Huelva, España). Las

jornadas fueron organizadas por la Escuela de Estudios Hispanoamericanos de Sevilla y el Instituto de Filosofía, ambos pertenecientes al Consejo Superior de Investigaciones Científicas (CSIC) y contó con el patrocinio del Ministerio de Cultura, la Junta de Andalucía y el Instituto de Cooperación Iberoamericana. En la inauguración de las jornadas estuvo presente el obispo de Huelva, Rafael González Moralejo, y el rol de Ellacuría también fue importante.²⁹ Los debates se centraron en las derivaciones económicas y políticas de la teología de la liberación, el contexto social de América Latina, la teología progresista europea y los proyectos de alternativas socio-políticas en América Latina. Juan Maestre Alfonso y José Antonio Gimbernat fueron los coordinadores del encuentro y también de autores de un capítulo del libro.³⁰ El primero escribió dos capítulos: “Liberados y no liberados ante la teología de la liberación” y “Raíces históricas y culturales de la espiritualidad latinoamericana”. El segundo escribió la introducción al libro en la que enfatiza que durante las jornadas el conocimiento de cada teólogo latinoamericano sobre su país de origen enriqueció al resto de los participantes.³¹ Los capítulos son en gran parte las ponencias expuestas, enriquecidas por los debates posteriores. En este sentido, el encuentro que da origen al libro desnuda la presencia de un colegio invisible.

La publicación *Razón, ética y política: El conflicto en las sociedades modernas* (1989) es también una marca de un colegio invisible. El libro fue resultado del Congreso de Filosofía, Ética y Religión, celebrado en Donostia-San Sebastián en el marco del segundo Congreso Mundial Vasco organizado por el Gobierno Vasco, que se celebró entre agosto y diciembre de 1987 y agrupó a 34 congresos y *workshops*.³² En la inauguración, el entonces *lehendakari* del Gobierno vasco, José Antonio Ardanza, afirmó que el reto del congreso, en el que participaron alrededor de un millar de científicos, era favorecer el diálogo entre las distintas instancias de la sociedad vasca.³³ Era también un deseo de sus organizadores entender el movimiento independentista y analizar la complejidad del conflicto en comunidades étnicamente minoritarias y tecnológicamente avanzadas. El Congreso de Filosofía transcurrió entre el 28 de septiembre y el 3 de octubre. Entre los expositores se encontraban Karl-Otto Apel y la de Thomas Luckmann. La disertación de Ellacuría fue sobre el vasco Xavier Zubiri. En este sentido debe recordarse que tanto Ellacuría como Jon Sobrino pertenecieron al grupo de novicios jesuitas provenientes de familias vascas (muchas de ellas nacionalistas) que fueron enviados a modo de protección por la Compañía de Jesús al extranjero.³⁴

La coordinación del último libro *Mysterium Liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de*

la liberación se realizó desde El Salvador y tuvo la intención de “ofrecer de manera sistematizada lo central de la teología de la liberación”.³⁵ Sin embargo, la versión final tuvo algunas deficiencias: solo dos capítulos fueron escritos por teólogas (“María”, de Ivone Gevara y M. C. Lucchetti Bingemer, y “Mujeres y la teología de la liberación”, de Ana María Tepedino y Margarida Ribeiro Brandão, tampoco se incluyó a teólogos protestantes y el predominio de autores jesuitas es importante.³⁶ Cuando el libro estaba casi concluido, el asesinato de Ignacio Ellacuría y Juan Ramón Moreno dejó sin terminar sus capítulos y la obra terminó de ser organizada por Jon Sobrino, también jesuita que vivía con los dos anteriores en El Salvador pero que no estaba en el país el día del asesinato. Se decidió incluir artículos ya publicados de Ellacuría y Moreno que eran afines con los que ellos escribían. Si bien el libro muestra las redes de vinculación de los compiladores de la obra (Ellacuría y Sobrino), no se encontraron pruebas contundentes de cómo el colegio invisible de teología de la liberación dio origen a este libro. De todos modos, se podría plantear el interrogante de cómo las órdenes religiosas de la Iglesia católica y sus comunidades religiosas (es decir los religiosos que conviven en la misma casa) también pueden funcionar como colegios invisibles, como ha sucedido con los jesuitas de la UCA de El Salvador.

Como conclusión se puede afirmar que en tres de los seis libros colectivos hay pruebas contundentes de su surgimiento a partir de espacios de intercambios intelectuales, como congresos, jornadas y debates. Sobre *Mysterium Liberationis...* no

se encontraron tantas pruebas para afirmar la existencia de un colegio invisible. Finalmente la construcción del libro *Iglesia de los pobres y organizaciones populares* (1978) responde a una lógica distinta.

5. Análisis general de los autores de las publicaciones colectivas

La participación en estos libros permite reconstruir la red de personas con las que Ignacio Ellacuría se vinculó intelectualmente. Para ello se tomaron a los autores de cada publicación colectiva y

se analizaron las relaciones entre ellos, eliminando a Ellacuría ya que se vincula con todos y no permitiría ver los subgrupos. Sin Ellacuría, fueron encontradas 140 autorías.

Cuadro N° 2
Autores de las publicaciones colectivas en las que participó
I. Ellacuría (1975-1990)

Libro	Autores (sin Ellacuría)	N°
<i>Historia universal de la medicina. Tomo VII: Medicina actual</i>	Pedro Laín Entralgo, José A. Maravall, Desiderio Papp, Francisco Orts Llorca, Eduardo Robertis, Gonzalo Giménez Martín, David Vazquez, Luigi Gedda, Paolo Parisi, Francisco Grande Covian, Karl Rothschuh, Mariano Yela, Diego Gracia Guillén, Ignacio Sotelo, Luis Pericot, Claudio Esteva Fabregat, Andrés Tornos Cubillos, Artur Jores, Domingo García Sabell, Isaac Costero, Albert Delaunay, Agustín Pumarola, Fernando Ortiz Masllorens, Agustín Albarracín Teulon, José L. Pinillos, Andrés Sánchez Cascos, Juan Rof Carballo, Pedro Farreras Valentí, José A. Salva Miquel, Juan R. Zaragoza, Carlos A. Seguin, Silverio Palafox Marques, Antonio García Pérez, Ernesto Sánchez Villares, Carlos Castilla Del Pino, Luis Barraquer Bordas, Francisco Vega Díaz, José Sanchez Fayos, Pedro Piulachs, Manuel Usandizaga Soraluze, José Perez Llorca, José Casanovas, Rosendo Poch Viñals, Luis Cifuentes Delatte, Sixto Obrador Alcalde, Francisco Casas Botelle, Amador R. Neghme, René Sotomayor Díaz, Félix Martí Ibáñez, María L. Terrada, Jacinto Corbella, Primitivo De La Quintana, Pedro Cano Díaz, Julián Espinosa Iborra, Carmelo Lison Tolosana, Juan Riera Palmero, José M. López Piñero, Owsei Temkin, Heinrich Scipperges,	59
<i>Jesús: ni vencido ni monarca celestial. Imágenes de Jesucristo en América Latina</i>	José Míguez Bonino, Jaci Maraschin, Leonardo Boff , Joao Dias de Araujo, Saúl Trinidad, Juan Stam, Pedro Negre Rigor, Georges Casalis, Segundo Galilea, Severino Croatto, Hugo Assmann, Raúl Vidales y Lamberto Schuurman.	13

Libro	Autores (sin Ellacuría)	Nº
<i>Iglesia de los pobres y organizaciones populares</i>	Oscar Romero, Arturo Rivera y Damas, Jon Sobrino , Tomas R. Campos	4
<i>Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación</i>	Francisco Alburquerque Llorens, José A. Deniz Espinos, Victoria Galvani, Jesús María García Añoveros, José Antonio Gimbernat, Manuel Lizcano, Juan Maestre Alfonso, José Mora Galiana, Nieves Pinillos, Juan Luis Recio Adrados, Juan Luis Segundo , Juan José Tamayo Acosta .	12
<i>Razón, ética y política: El conflicto en las sociedades modernas</i>	Xabier Palacios, Francisco Jarauta, Karl-Otto Apel, Niklas Luhmann, Giacomo Marramao, Thomas Luckmann, Eberhard Jüngel, Carlo Sini, Vincenzo Vitiello, Alain Guy, José Antonio Ardanza, Luis Gurrutxaga	12
<i>Mysterium Liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de la liberación (2 tomos)</i>	Roberto Oliveros, Juan José Tamayo , Clodovis Boff, Enrique Dussel, Gilberto da Silva Gogulho, Pablo Richard, Julio Lois, Álvaro Quiroz Magaña, Ana María Tepedino, Francisco Moreno Rejón, Margarida Riberio Brandao, Gustavo Gutiérrez, Juan Luis Segundo , Jon Sobrino , Ricardo Antoncich, Leonardo Boff , Ronaldo Muñoz , Carlos Bravo, MC Lucchetti Bingemer, Ivone Gevara, José Comblin, Pedro Trigo, José González Faus, Antônio Moser, Juan Ramón Moreno, Juan Estrada, Marcello de C Azevedo, Víctor Codina, José María Castillo, Alberto Parra, Diego Irrarrazaval, Paulo Suess, Franz Damen, Javier Jiménez Limón, Joao Libânio, Carlos Palacio, Rafael Aguirre, Francisco J. Vitoria Cormezana, Francisco Taborda, Juan Hernández Pico	40
Total de autorías		140

Nota: Los autores en **negrita** participan en más de una publicación.

Fuente: Elaboración propia

Aunque figuran 140 autorías, se trata de 135 personas porque cuatro de ellos escribieron dos veces y uno de los autores, Tomas R. Campos, es en realidad un seudónimo utilizado por Ellacuría. Las iniciales del seudónimo T.R.C. es la inversión de la sigla CRT (Centro de Reflexión Teológica), institución desde la cual escribió Ellacuría.³⁷ Como conclusiones a este cuadro se puede afirmar que

la gran mayoría estuvo vinculado a Ellacuría por un libro y que entre los participantes solo hay cinco mujeres: La argentina Victoria Galvani y las brasileñas Ana María Tepedino, Ivone Gevara, Margarida Riberio Brandão y M. C. Lucchetti Bingemer. Esto es coherente con la desaliento a la voz femenina en el pensamiento teológico cristiano. En palabras de la teóloga feminista Rosemary Radford Ruether:

Incluso hoy en día, al final de la primera década del siglo XXI los teólogos de la liberación en Latinoamérica o en Asia y África no han aceptado realmente a las mujeres y las teólogas feministas. La ordenación de mujeres o la enseñanza teológica siguen marginalizadas. Aún más, no se discute nada que tenga que ver con los derechos sexuales y reproductivos de las mujeres. Cuando Ivone Gebara en una entrevista de una popular revista feminista brasilera Veja en 1993 expresó su apoyo al aborto legal, para que así las mujeres pobres no mueran, fue rápidamente silenciada por el Vaticano y enviada por dos años a una “reeducación” en teología católica (donde escribió un libro sobre la experiencia del mal de las mujeres), ni un solo teólogo de la liberación habló en su defensa.³⁸

En cuanto a las nacionalidades, el cuadro que sigue a continuación analiza a los coautores por países.

Cuadro N° 3
Autores por país

Origen	Autores	N°	
Argentina	Eduardo Robertis, José Míguez Bonino, Victoria Galvani, Severino Croatto y Enrique Dussel	5	
Brasil	Amador R. Neghme, Ana M. Tepedino, Antônio Moser, Clodovis Boff, Francisco Taborda, Gilberto da Silva Gorgulho, Jaci Maraschin, João Dias de Araujo, João Libânio, Hugo Assmann, Leonardo Boff, Marcello de C Azevedo, Ivone Gevara, Margarida Riberio Brandão y M. C. Lucchetti Bingemer	15	
Chile	René Sotomayor Díaz, Diego Irarrazaval, Pablo Richard, Segundo Galilea y Ronaldo Muñoz	5	
Colombia	Alberto Parra	1	43
El Salvador	Arturo Rivera y Damas y Oscar A. Romero	2	
EE. UU.	Félix Martí Ibáñez, Francisco Grande Covian, Owsei Temkin, Juan Stam y Saúl Trinidad	5	
Guatemala	Jesús María García Añoveros	1	
México	Álvaro Quiroz Magaña, Carlos Bravo, Javier Jiménez Limón, Raúl Vidales y Roberto Oliveros	5	
Perú	Carlos Alberto Seguin, Gustavo Gutiérrez y Ricardo Antoncich	3	
Uruguay	Juan Luis Segundo	1	

		Origen	Autores	N°	
Europa	Alemania		Karl Rothschuh, Ignacio Sotelo, Artur Jores, Heinrich Sciperges, Eberhard Jüngel, Karl-Otto Apel, Niklas Luhmann y Paulo Suess	8	
	Bélgica		Franz Damen	1	
	Bruselas		José Comblin	1	
	Eslovenia		Thomas Luckmann	1	
	España		Pedro Lain Entralgo, José A. Maravall, Francisco Orts Llorca, Gonzalo Giménez Martín, David Vazquez, Mariano Yela, Diego Gracia Guillén, Luis Pericot, Claudio Esteve Fabregat, Andrés Tornos Cubillos, Domingo García Sabell, Agustín Pumarola, Fernando Ortiz Masllorens, Agustín Albarracín Teulon, José L. Pinillos, Andrés Sánchez Cascos, Juan Rof Carballo, Pedro Farreras Valenti, Jose Antonio Salva Miquel, Juan R. Zaragoza, Silverio Palafox Marques, Antonio García Pérez, Ernesto Sánchez Villares, Carlos Castilla Del Pino, Luis Barraquer Bordas, Francisco Vega Díaz, José Sánchez Fayos, Pedro Piulachs, Manuel Usandizaga Soraluce, José Perez Llorca, José Casanovas, Rosendo Poch Viñals, Luis Cifuentes Delatte, Sixto Obrador Alcalde, Francisco Casas Botelle, Jacinto Corbella, Primitivo De La Quintana, Pedro Cano Díaz, Julián Espinosa Iborra, Carmelo Lison Tolosana, Juan Riera Palmero, José M. López Piñero, María L. Terrada, Carlos Palacio, Francisco Jarauta, Francisco J. Vitoria Cormezana, Francisco Alburquerque Llorens, Francisco Moreno Rejón, José A. Deniz Espinos, José A. Ardanza, José A. Gimbernat, Juan Maestre Alfonso, José Mora Galiana, Jon Sobrino, José M. Castillo, José I. González Faus, Juan A. Estrada, Juan Hernández Pico, Juan R. Moreno, Juan J. Tamayo, Juan L. Recio Adrados, Julio Lois, Luis Gurrutxaga, Manuel Lizcano, Nieves Pinillos, Pedro Negre Rigol, Pedro Trigo, Rafael Aguirre, Víctor Codina, Isaac Costero y Xabier Palacios	71	92
	Francia		Albert Delaunay, Alain Guy y Georges Casalis	3	
	Holanda		Lamberto Schuurman	1	
	Hungría		Desiderio Papp	1	
	Italia		Luigi Gedda, Paolo Parisi, Carlo Sini, Giacomo Marramao y Vincenzo Vitiello	5	
	Total (Sin Ellacuría ni el seudónimo Tomas R. Campos)				135

Fuente: Elaboración propia

En el cuadro encontramos que el número de europeos es mayor al de los latinoamericanos. Casi el 67% son europeos y específicamente un 52% de toda la red son españoles (país de origen de Ellacuría). Sin embargo esto debe ser relativizado porque dada la gran movilidad de muchos de los autores, en la confección del cuadro se usó el criterio de ubicarlos por país de nacimiento, aunque muchos de los autores europeos adoptaron un país americano como residencia. Tal es el caso del belga Franz Damen que se mudó a Bolivia, el alemán Paulo Suess a Brasil y de varios españoles entre ellos, Víctor Codina (se mudó a Bolivia), Pedro Trigo (a Venezuela), Jon Sobrino y Juan Ramón

Moreno (a El Salvador), Francisco Moreno Rejón (a Perú), Juan Hernández Pico (a Guatemala), Carlos Palacio (a Brasil), Isaac Costero (a México), etcétera. Otros autores como el belga José Comblin o Desiderio Papp emigraron a más de un país latinoamericano.

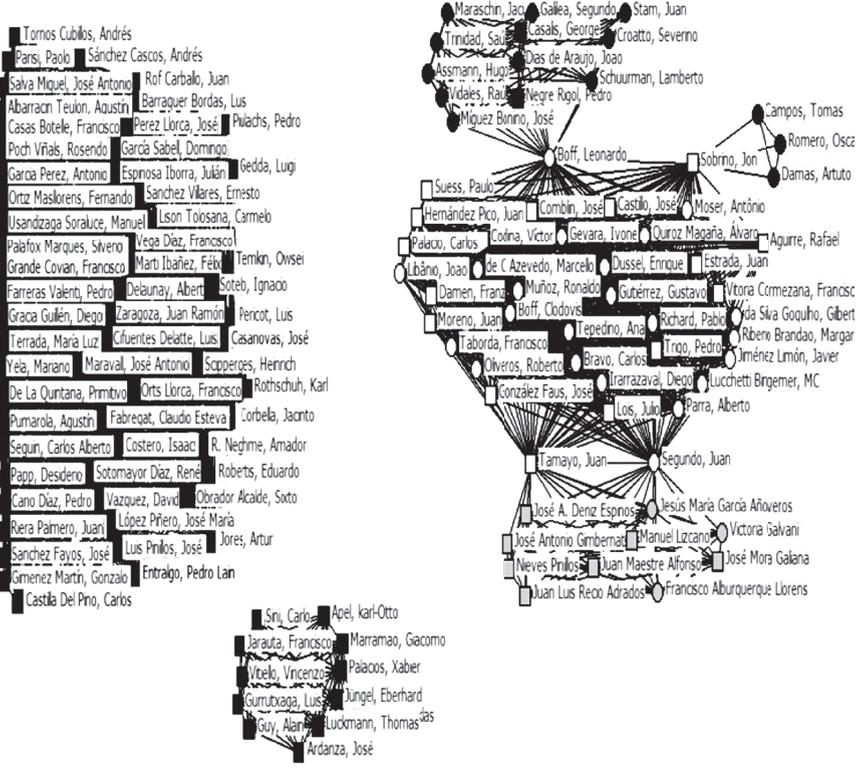
Situación similar sucede con algunos latinoamericanos: como ejemplo puede mencionarse al argentino Enrique Dussel, exiliado en México desde fines de los setenta, o los chilenos Diego Irarrazabal, que vive con las comunidades aymaras en Perú y Pablo Richard chileno que se mudó a Costa Rica.

6. La red encontrada

Posteriormente, teniendo en cuenta las vinculaciones entre autores que participaron de una misma publicación colectiva y eliminando a Ellacuría (puesto que se vincularía con todos y no dejaría observar los subgrupos), se pudo

graficar la red con el software UCINET VI. En ella cada nodo representa a un autor y los lazos la participación en el mismo libro. La red final quedó organizada del siguiente modo:

Gráfico N° 1 Red de coautores en publicaciones colectivas de Ellacuría

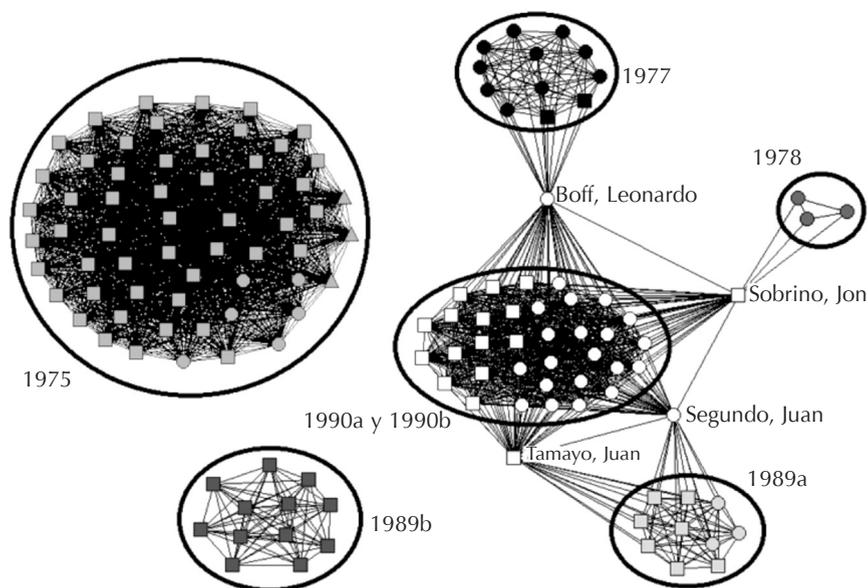


Formas de los nodos: cuadrados (europeos), círculos (latinoamericanos) y triángulos (EE.UU. y Canadá)
 Colores de los nodos: En escalas de grises para identificar a los subgrupos en la red
 Fuente: Gráfico de UCINET VI en base a publicaciones colectivas de Ellacuría.

La red muestra una importante cantidad de lazos trasatlánticos y la conformación de seis subgrupos. Algunos de ellos son “cliqués” y otros “componentes”. Un cliqué está conformado por un subgrupo de nodos con una fuerte cohesión interna pero débil relación con el resto de la red. Cuando un subgrupo no tiene ninguna

relación con el resto de la red se llama componente. En este caso, se encuentran tres componentes. En uno de los cuales, a su vez, está conformado por cuatro cliqués. El gráfico que está a continuación muestra encerrado en círculos a cada subgrupo que además están señalados con la fecha de la publicación que los cohesionó.

Gráfico N° 2 Punto de cortes de la red y subgrupos en la red de coautores de Ellacuría



Referencias:

Colores: En escalas de grises para identificar a los subgrupos en la red

Años: Fecha de publicación del libro que identifica al subgrupo

Punto de cortes: Leonardo Boff, Jon Sobrino, Juan Luis Segundo y Juan José Tamayo

Fuente: Gráfico de UCINET VI en base a publicaciones colectivas de Ellacuría.

Cada subgrupo corresponde a un libro colectivo con autores que participan en más de una publicación y que vinculan a los subgrupos entre sí. El componente más grande es el conformado por cuatro cliqués (1977, 1978, 1989a y 1990a-1990b) y 71 autorías. Le sigue el componente que hemos llamado 1975 con 59 autores y finalmente 1989b con 12 autores.

Como era esperable, el componente mayor tiene en su centro al libro *Mysterium Liberationis*, que

al convocar a un gran número de teólogos liberacionista sirve de vinculatorio con autores de las publicaciones anteriores en las que Ellacuría jugó un papel central. El segundo componente está formado por los participantes del tomo *Medicina actual*, de *Historia universal de la medicina*. Dada la posición marginal de Ellacuría con esa temática, no hubo nuevas vinculaciones y el componente quedó aislado. Lo que resulta novedoso es el aislamiento

de los colaboradores de *Razón, ética y política: El conflicto en las sociedades modernas*. Debido a la temática (filosofía) y origen de la organización (el País Vasco), había

altas probabilidades de contar con algún autor en común a las otras publicaciones colectivas; sin embargo, esto no fue así.

7. Las trayectorias de los puntos de cortes

Los nodos que relacionan a los distintos subgrupos se llaman puntos de cortes. En la red de Ignacio Ellacuría, los puntos de cortes son: Leonardo Boff, Jon Sobrino, Juan Segundo y Juan Tamayo. Esto es muy interesante ya que se trata de los autores que participaron en más de una publicación colectiva. Según José Mora Galiana (2000), uno de los organizadores del “Congreso Internacional Ignacio Ellacuría, veinte años después” celebrado en la Facultad de Derecho de la Universidad de Sevilla en 2009, **Boff, Segundo y Sobrino** son autores muy importantes para ampliar la comprensión del pensamiento de Ellacuría. Mora Galiana (2000) hace un detallado estudio de las biografías de Leonardo Boff, Jon Sobrino, Juan Segundo y Juan José Tamayo.³⁹

Leonardo Boff (1938): Uno de los principales exponentes de la teología de la liberación. Nació en Concordia (Santa Catarina, Brasil). Ingresó a la orden franciscana. Estudió filosofía y teología en Brasil, luego se doctoró en filosofía y teología en las universidades de Wurzburg (Alemania) y de Oxford (Gran Bretaña), finalmente se doctoró en filosofía de la religión

en la Universidad Federal de Río de Janeiro. Entre 1970 y 1973 fue profesor en el Instituto Filosófico y Teológico Franciscano de Petrópolis. Entre 1970 y 1983 fue asesor teológico de la Conferencia de los Obispos de Brasil (CNBB) y del Instituto Nacional de Pastoral (INP). Hasta 1982 asesoró a la Confederación Latinoamericana de Religiosos (CLAR) en Bogotá. Fue activo colaborador en la *Revista Eclesiástica Brasileira* y en la revista *Concilium* de los Países Bajos. Desde 1974 propuso la primera cristología latinoamericana que proclama a Jesús como libertador. Su pensamiento teológico fue duramente cuestionado por el Vaticano. Fue procesado por la Congregación para la Doctrina de la Fe y en 1985 se le impuso un período de silencio público. En 1992, ante las celebraciones de la Iglesia católica por el Quinto Centenario de la llegada de misioneros a América, fue crítico sobre el rol de esta institución frente a los aborígenes y los esclavos negros. También en ese año dejó de ejercer oficialmente el sacerdocio, pero continuó con sus reflexiones teológicas.

Juan Luis Segundo (1925-1996): Nació en Montevideo. Estudió

filosofía en Argentina y teología en Lovaina. Se ordenó sacerdote jesuita en 1955. Se doctoró en letras en la Sorbona de París en 1963. Fue director del Centro Uruguayo Diego Fabro, dedicado a investigaciones socio-religiosas. Colaboró como experto en eclesiología con la Comisión de Pastoral de la Conferencia Episcopal latinoamericana (CELAM). En sus escritos se centró en las herramientas metodológicas de la teología de la liberación y en la vinculación de la misma con la sociología. En 1985 publicó *Teología de la liberación. Respuesta al cardenal Ratzinger*, que responde a las acusaciones de la Sagrada Congregación para la Doctrina de la Fe sobre la teología de la liberación.

Jon Sobrino (1938): Sacerdote jesuita español. También uno de los más importantes teólogos de la liberación. Aunque nació en Barcelona, es hijo de una familia vasca y estudia en un colegio jesuita de Bilbao. Luego de ingresar como novicio es enviado a El Salvador, en 1957. En 1958 estudió latín y griego en Cuba. Luego realizó una maestría en ingeniería en Estados Unidos y se licenció en filosofía y letras en la Universidad de St. Louis. En 1969 se ordenó sacerdote. En 1975 se doctoró en teología en la Hochschule S. Georgen, Frankfurt. En El Salvador fue profesor y director del Centro Monseñor Romero en la Universidad Centro Americana José Simeón Cañas. Por casualidad, en 1989 se salvó de ser asesinado

junto a sus compañeros jesuitas porque había viajado a dar unas conferencias a Tailandia. Por esta razón pudo terminar el libro que había iniciado junto a Ellacuría: *Mysterium liberationis. Conceptos fundamentales de la Teología de la Liberación*. A fines de 2006, la Congregación para la Doctrina de la Fe, con la aprobación del entonces papa Benedicto XVI, observó algunas obras de Jon Sobrino "... en las cuales se han encontrado diversas proposiciones erróneas o peligrosas que pueden causar daño a los fieles".⁴⁰ El proceso que cuestionaba las obras *Jesucristo liberador. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret* (1991) y *La fe en Jesucristo. Ensayo desde las víctimas* (1999) había comenzado en 2001, cuando Joseph Ratzinger estaba al frente de la Congregación para la Doctrina de la Fe y aún no era el papa Benedicto XVI.⁴¹ En 2007, el arzobispo de San Salvador, Fernando Sáenz Lacalle informa la sanción que implica la prohibición de enseñar en instituciones católicas.

Juan José Tamayo Acosta (1946): Nació en Palencia, España. En 1971 se licenció en teología en la Universidad Pontificia Comillas (España). En 1972 se diplomó en ciencias sociales en el Instituto León XIII. En 1976 se doctoró en teología en la Universidad de Salamanca. Posteriormente estudió filosofía y letras en la Universidad Autónoma de Madrid y se licenció en 1983 y

doctoró en 1990. Ha sido profesor en diversas instituciones de España y América. Es profesor titular de la Universidad Carlos III de Madrid. Es cofundador de la Asociación de Teólogos Juan XXIII, miembro de la Sociedad Española de Ciencias de las Religiones, del Comité Internacional del Foro Mundial de Teología

y Liberación y del Consejo de Dirección del Foro Ibn Arabi. Colabora en numerosas revistas españolas e internacionales de filosofía, teología, ciencias sociales y ciencias de las religiones. Fue muy crítico a los papados de Juan Pablo II y Benedicto XVI.

Cuadro N° 4
Principales características de los puntos de corte

Nombre	Orden	Estudios	Cargos importantes	Relación con el Vaticano
L. Boff (1938)	Franciscano*	Lic. y Dr. en filosofía y teología Dr. en filosofía de la religión	Prof. Universitario, asesor teológico de la CNBB, del INP y la CLAR	Procesado por la Congregación para la Doctrina de la Fe.
J. L. Segundo (1925-96)	Jesuitas	Lic. en filosofía y teología. Dr. en letras	Asesor en eclesiología del CELAM.	Autor de <i>Teología de la liberación. Respuesta al cardenal Ratzinger</i>
J. Sobrino (1938)		Lic. en filosofía y letras Mg. en ingeniería Dr. en teología	Prof. universitario	Notificado por la Congregación para la Doctrina de la Fe
J. J. Tamayo Acosta (1946)	Laico	Lic. en teología Lic. y Dr. en filosofía y letras Dipl. en ciencias sociales Dr. en teología	Profesor universitario	Crítico a los papados de Juan Pablo II y Benedicto XVI

* En 1992 dejó el sacerdocio.
Fuente: Mora Galiana, José, Op. Cit. 2000.

Dos de los puntos de cortes son españoles (Tamayo y Sobrino) y dos sudamericanos (Boff y Segundo). Todos son católicos, uno era franciscano y dos jesuitas. Todos tienen

estudios universitarios, todos tienen estudios de licenciaturas en filosofías y doctorado en teología. Además, dos tienen doctorado en filosofía y otros dos estudios en

letras. Todos estuvieron enfrentados a la visión teológica de la

Congregación para la Doctrina de la Fe.

8. Conclusiones

En el trabajo se pudieron encontrar algunas características esenciales de la red de publicaciones colectivas de Ignacio Ellacuría. Su temática es casi exclusivamente teológica y católica. Aunque está conformada por 140 autorías, se trata de 135 personas ya que algunos fueron autores de más de un escrito, también se excluyó a Ellacuría y a su seudónimo Tomas R. Campos. Más del sesenta por ciento de los escritores son europeos y el resto americanos, pero en realidad gran parte de los autores del viejo continente habían adoptado un país latino para vivir, como lo hizo el mismo Ellacuría. Del total de la red, más de la mitad son españoles, esto es un indicio de que nos encontramos ante una trama predominantemente hispanoamericana. La marginalización de la mujer en el quehacer teológico cristiano es una de las principales causas de la alta tasa de masculinidad de esta red.

Para la construcción de la red se excluyeron dos libros colectivos en los que participó Ellacuría: *Universidad y cambio social (los jesuitas en El Salvador)* de 1990 y *Conceptos fundamentales del Cristianismo* de 1993. Esto se debe a que la participación *post mortem auctoris* de Ellacuría se limitaba a republicaciones de artículos

anteriores, y para nuestra investigación no puede tomarse como pruebas de la existencia de un colegio invisible. De los seis libros colectivos restantes, solo en cuatro casos hay pruebas contundentes de su surgimiento a partir de espacios de intercambios intelectuales, como congresos, jornadas y debates.

En este sentido puede afirmarse que los libros originados por colegios invisibles en los que participó Ellacuría son: *Jesús: ni vencido ni monarca celestial. (Imágenes de Jesucristo en América Latina)* de 1977; *Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación* (1989) y el libro *Razón, ética y política. El conflicto en las sociedades modernas* (1989). La sección de antropología del libro *Historia Universal de la Medicina. Tomo VII: Medicina actual* de 1975 también surgió de un colegio invisible.

Sobre *Mysterium Liberationis* no se encontraron pruebas contundentes, aunque sí se podría afirmar que existía un colegio invisible conformado por Ellacuría y los puntos de cortes: Leonardo Boff, Jon Sobrino, Juan Segundo y Juan José Tamayo, ya que han participado con él en más de una publicación y su cercanía personal también repercutió en una vecindad teórica que

permite a José Mora Galiana afirmar que la lectura de estos pensadores es indispensable para profundizar en el pensamiento de Ellacuría.

Finalmente, el libro *Iglesia de los pobres y organizaciones populares* (1978) responde a una lógica distinta: a la de la militancia político-religiosa. Esto repercute en algunas opciones del libro, como la inclusión de documentos eclesiásticos, entrevistas y capítulos sin firmar.

Con respecto a los puntos de corte, se han encontrado varias características comunes. Todos son varones teólogos católicos ligados a la teología de la liberación. Dos son españoles y dos sudamericanos. Solo uno es laico (J. J. Tamayo Acosta), Sobrino y Segundo eran jesuitas y Boff era franciscano. Todos tuvieron una sólida formación académica. Todos pertenecen al progresismo católico que adhirió a la teología de la liberación y que estaba enfrentado a la cúpula romana.

Bibliografías

- ☞ Álvaro, Juan Carlos (1987) "La Iglesia Católica hoy. La 'teología de la liberación' a debate en la universidad de La Rábida", *El País*, Huelva, 26 de mayo de 1987.
- ☞ Barbería, José Luis (1987) "Reavivar la sociedad, objetivo del II Congreso Mundial Vasco. Discurso de José Antonio Ardanza en el acto de inauguración oficial", *El País*, San Sebastián, 6 de septiembre de 1987.
- ☞ Cañas López, Sergio Arturo (2005) "Vida y obra filosófica de Xavier Zubiri, Pedro Laín Entralgo e Ignacio Ellacuría", *Realidad* (106), pp. 537-561.
- ☞ Chamo, Gonzalo A. (2013) "El movimiento ecuménico en América latina: propuestas y desafíos". *Theologicum*, Guatemala: Universidad Francisco Marroquín. 17/07/13, www.escs.ufm.edu/theologicum/wp-content/uploads/2013/07/EL-MOVIMIENTO-ECUM%C3%89NICO-EN-AM%C3%89RICA-LATINA.pdf
- ☞ Chaín Navarro, Celia (1995) *Introducción a la gestión y análisis de recursos de información en ciencia y tecnología*, Murcia: EDITUM.
- ☞ Chen, Chaomei (2003) *Mapping Scientific Frontiers: The Quest for Knowledge Visualization* Londres: Springer-Verlag.
- ☞ Congregación para la Doctrina de la Fe (2006) "Nota explicativa a la notificación sobre las obras del P. Jon Sobrino S. J.", Vaticano, 26/11/06, www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_nota-sobrino_sp.html

- ☞ -----, (2006) "Notificación sobre las obras del P. Jon Sobrino S.J: Jesucristo liberador. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret (Madrid, 1991) y La fe en Jesucristo. Ensayo desde las víctimas (San Salvador, 1999)". Vaticano, 26/11/06, www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_notification-sobrino_sp.html
- ☞ Crane, Diana (1989) "How Scientists Communicate", en *Current Contents* (42), p. 18, Philadelphia.
- ☞ Dendaluce, Iñaki (coord.) (1988) *Aspectos metodológicos de la investigación educativa*. Madrid: Narcea.
- ☞ Ellacuría, Ignacio (2005) "¡A sus órdenes, mi capital!", en: Ellacuría, Ignacio *Escritos políticos, Veinte años de historia en El Salvador (1969-1989)*, San Salvador: UCA editores, tomo I, pp. 649-656.
- ☞ -----, y Sobrino, Jon (editores) *Mysterium liberationis. Conceptos fundamentales de la teología de la liberación* (dos tomos), Madrid: UCA y Trotta, 1990.
- ☞ Entralgo, Pedro Laín (1975) *Historia Universal de la Medicina*. Tomo VII: *Medicina actual*, Barcelona: Salvat.
- ☞ Fernández, David (2006) *Ignacio Ellacuría: Vida, pensamiento e impacto en la universidad jesuita de hoy*, México DF: Universidad Iberoamericana.
- ☞ Flores García, Víctor (1997) *El lugar que da verdad: La filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*. México: Universidad Iberoamericana.
- ☞ García, Javier (1997) "El rostro de Cristo en el Sínodo de América. Análisis del rostro de Cristo en América", en *Ecclesia* (11), pp. 513-545.
- ☞ Gimbernat, José Antonio y Maestre, Juan (eds.) (1989) *Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación*. Sevilla: Escuela de Estudios Hispanoamericanos.
- ☞ Goic G, Alejandro (2002) "Pedro Laín Entralgo, médico y humanista", *Revista médica de Chile*, Vol. 130 (1), Santiago de Chile, enero de 2002.
- ☞ Gómez Herráez, José María (2007) *El pasado cambiante: Historiografía y capitalismo. Siglos XIX y XX*, Valencia: Universitat de València.
- ☞ Gracia Guillén, Diego (2005) "De los colegios invisibles al campus virtual", en *Campus virtual UCM2. Como integrar investigación y docencia*. Madrid: Editorial Complutense.

- ☞ Idoate García, Víctor M. (1998) "Antropología de Laín Entralgo según sus escritos", en *20th World Congress of Philosophy, Boston, 10-15 Agosto*, www.bu.edu/wcp/Papers/Anth/AnthIdoa.htm
- ☞ Iñiguez, Lupicinio; Juan Muñoz Justicia; María Carmen Peñaranda, y Luz María Martínez (2006). "La psicología social en España: estructuras de comunidades", en *REDES*, vol. 10 N° 3, <http://revista-redes.rediris.es/>
- ☞ Katz, Ruth (2009) *A Language of its Own. Sense and Meaning in the Making of Western Art Music*. Chicago: University of Chicago.
- ☞ Míguez Bonino, José (comp.) *Jesús: ni vencido ni monarca celestial (Imágenes de Jesucristo en América Latina)*, Buenos Aires: Tierra Nueva, 1977.
- ☞ Mora Galiana, José (2000) "Para leer a Ignacio Ellacuría (En el X aniversario de su asesinato, curso 99/00)", en Gómez-Martínez, José Luis (1997-2011) Proyecto Ensayo Hispánico www.ensayistas.org/filosofos/spain/ellacuria/critica/index.htm.
- ☞ Ocaña Flores, Martín (2006) "Cristología Neopentecostal. ¿Cristología del mercado total?", en *Signos de Vida*, N° 40, junio www.claiweb.org
- ☞ Orringer, Nelson R. (2008) "La antropología médica de Pedro Laín Entralgo: Historia y teoría", en *Ars Medica. Revista de Humanidades*; N° 2, pp. 190-205.
- ☞ Palacios, Xabier y Jarauta, Francisco (editores) (1989) *Razón, ética y política. El conflicto en las sociedades modernas* Barcelona: Anthropos.
- ☞ Paredes, Alejandro (2011) "Publicaciones y militancia político-religiosa latinoamericana. Las redes de coautoría de Mauricio López y de Ignacio Ellacuría en las publicaciones de la editorial Tierra Nueva (década de 1970)", en *Cuadernos del Cilha*, año 12, N° 14, pp. 174-193.
- ☞ Pol, Enric (1988) *La psicología ambiental en Europa*. Barcelona: Anthropos.
- ☞ Pudal, Bernard (2011) "Los enfoques teóricos y metodológicos de la militancia", en *Revista de Sociología*, N° 25, pp. 17-35.
- ☞ Radford Ruether, Rosemary (2011), *Women and Redemption: A Theological History*, Minneapolis: Fortress Press.
- ☞ -----, (2009) "Hablando sucio, diciendo la verdad: haciendo indecente", en *Con-spirando*, Santiago de Chile, www.conspirando.cl/index.php?option=com_content&view=article&id=85:hab

lando-sucio-diciendo-la-verdad&catid=38:con-spirando&el_mcal_month=2&el_mcal_year=2013#_edn12

- ✎ Romero, Oscar *et al.* (1978) *Iglesia de los pobres y organizaciones populares*. San Salvador: UCA editores.
- ✎ S/A “Ignacio Ellacuría S. J. La pasión por la justicia, la verdad y la liberación de los pueblos” (I / II), en *Euskonews*, Bilbao, 12-19 de diciembre de 2008.
- ✎ S/A “La Rábida: Ellacuría intervino en la apertura de las Jornadas sobre teología de la Liberación”, en *ABC*, Sevilla, 27 de Mayo de 1987, p. 48.
- ✎ S/A “La Sociedad de Estudios y Publicaciones”, *Noticias*, Boletín 7 (2000). Madrid: Fundación Xavier Zubiri. www.zubiri.net/bol7.html
- ✎ Velazco, José Luis (2003), “El significado del testimonio y del pensamiento teológico de Dietrich Bonhoeffer para los cristianos y las iglesias protestantes en México”, en *Boletín informativo del centro Basilea de investigación y apoyo* (12), octubre-diciembre.

Notas

- | | |
|---|--|
| <p>1 Doctor en Historia, Licenciado en Sociología. Investigador asistente de CONICET- UNCuyo (Facultad de Ciencias Políticas y Sociales, ciudad universitaria, parque general San Martín, Mendoza c.p. 5500) aparedes@mendoza-conicet.gob.ar</p> <p>2 Pol, Enric (1988) <i>La psicología ambiental en Europa</i>. Barcelona: Anthropos, p. 19.</p> <p>3 Price, Derek J. (1973) <i>Hacia una ciencia de la ciencia</i>. Barcelona: Ariel, pp. 137-138, citado por Gracia Guillén, Diego (2005) “De los colegios invisibles al Campus virtual”, <i>Campus virtual UCM2. Como integrar investigación y docencia</i>. Madrid: Editorial Complutense, p. 14.</p> <p>4 Gómez Herráez, José María (2007) <i>El pasado cambiante: Historiografía y capitalismo. Siglos XIX y XX</i>, Valencia: Universitat de València, p. 39.</p> <p>5 Chaín Navarro, Celia (1995) <i>Introducción a la gestión y análisis de recursos de</i></p> | <p><i>información en ciencia y tecnología</i>, Murcia: EDITUM, p. 75.</p> <p>6 Crane, Diana (1989) “How Scientists Communicate”, en <i>Current Contents</i> N° 42, p. 18, Philadelphia.</p> <p>7 En este sentido es aplicado a la sociología del arte por Ruth Katz (2009) <i>A Language of its Own. Sense and Meaning in the Making of Western Art Music</i>. Chicago: University of Chicago. p. 126.</p> <p>8 Pol, Enric (1988) <i>La psicología ambiental en Europa</i>. Barcelona: Anthropos, p. 19.</p> <p>9 Chen, Chaomei (2003) <i>Mapping Scientific Frontiers: The Quest for Knowledge Visualization</i>, Londres: Springer-Verlag, pp. 7-8.</p> <p>10 Iñiguez, Lupicinio; Juan Muñoz Justicia; María Carmen Peñaranda, y Luz María Martínez (2006) “La psicología social en España: estructuras de comunidades, en <i>REDES</i>, vol. 10 N° 3, http://revista-redes.rediris.es/</p> |
|---|--|

- 11 Gómez Herráez, José María (2007) *El pasado cambiante: Historiografía y capitalismo. Siglos XIX y XX*, Valencia: Universitat de València, p. 40.
- 12 Pudal, Bernard (2011) “Los enfoques teóricos y metodológicos de la militancia”, *Revista de Sociología*, N° 25, pp. 17-35.
- 13 Ellacuría, Ignacio (2005) “¡A sus órdenes mi capital!”, en Ellacuría, Ignacio. *Escritos Políticos, Veinte años de historia en El Salvador (1986-1989)* San Salvador: UCA editores, tomo I, p. 654.
- 14 *Ibid.*, p. 656.
- 15 Flores García, Víctor (1997) *El lugar que da verdad: La filosofía de la realidad histórica de Ignacio Ellacuría*. México: Universidad Iberoamericana, p. 62.
- 16 Alguno de los libros de Ellacuría son: *Teología política* (1973 en español, y 1976 en inglés); *Carácter político de la misión de Jesús* (1974); *Conversión de la Iglesia al Reino de Dios para anunciarlo y realizarlo en la historia* (1985); *Quinto Centenario América Latina: ¿descubrimiento o encubrimiento?* (1990); *Filosofía de la realidad histórica* (1990); *El compromiso político de la filosofía en América Latina* (1994); *De El Salvador a Colombia: Seis pistas para la paz* (1994). Además de su participación en otros libros colectivos que serán analizados en detalle en este artículo. Posteriormente muchos de sus artículos se compilaron en los libros: *Escritos filosóficos* (3 tomos, 1996); *Escritos políticos* (3 tomos, 1991); *El compromiso político de la filosofía en América Latina* (1994), *Escritos universitarios* (1999); *Escritos teológicos* (4 tomos, 2000) y *Cursos universitarios* (2009).
- 17 Laín Entralgo, Pedro (1975) *Historia universal de la medicina*. Tomo VII: *Medicina actual*, Barcelona: Salvat, p. 109.
- 18 Goic G, Alejandro “Pedro Laín Entralgo, médico y humanista”, *Revista médica de Chile*, Vol. 130 N° 1, Santiago de Chile, enero de 2002.
- 19 Otros de sus libros fueron: *Medicina e historia* (1941); *Menéndez Pelayo* (1944); *Las generaciones de la historia* (1945); *La Antropología en la obra de Juan Luis de Granada* (1946); *España como problema* (1949); *Viaje a Sudamérica* (1949); *La historia clínica: historia y teoría del relato patográfico* (1950); *Palabras menores* (1952); *Historia de la medicina moderna y contemporánea* (1954); *La aventura de leer* (1956); *La empresa de ser hombre* (1958); *Grandes médicos* (1961); *Teoría y realidad del otro* (1961); *La espera y la esperanza* (1962); *Marañón y el enfermo* (1962); *Nuestro Cajal* (1967); *La relación médico paciente: historia y teoría* (1964); *Una y diversa España* (1968); *La medicina hipocrática* (1970); *Sobre la amistad* (1972); *Descargo de conciencia* (1976); *Historia universal de la medicina* (1982); *A qué llamamos España* (1984); *En este país* (1986); *Ciencia, técnica y medicina* (1986); *La Antropología en la Obra de Fray Luis de Granada* (1988); *El problema de ser cristiano* (1997) y *Hacia la recta final* (1998); *¿Qué es el hombre?, evolución y sentido de la vida* (1999); *La empresa de envejecer* (2001).
- 20 Orringer, Nelson R. “La antropología médica de Pedro Laín Entralgo: Historia y teoría”, *Ars Medica. Revista de Humanidades* 2008; 2: 190-205, p. 198.
- 21 Idoate García, Víctor (1998) “Antropología de Laín Entralgo según sus escritos”, ponencia en el *20th World Congress of Philosophy*, Boston, 10-15/8/98, www.bu.edu/wcp/Papers/Anth/AnthIdoa.htm
- 22 S/A “La Sociedad de Estudios y Publicaciones”, en *Noticias*, Boletín N° 7 (2000). Madrid: Fundación Xavier Zubiri. www.zubiri.net/bol7.html
- 23 Cañas López, Sergio Arturo, “Vida y obra filosófica de Xavier Zubiri, Pedro

- Laín Entralgo e Ignacio Ellacuría”, *Realidad* N° 106, 2005, pp. 540-555.
- 24 Chamo, Gonzalo A. (2013) “El movimiento ecuménico en América Latina: propuestas y desafíos”, en *Theologicum*, Guatemala: Universidad Francisco Marroquín. 17/07/13, www.escs.ufm.edu/theologicum/wp-content/uploads/2013/07/EL-MOVIMIENTO-ECUM%C3%89NICO-EN-AM%C3%89RICA-LATINA.pdf
 - 25 García, Javier (1997) “El rostro de Cristo en el Sínodo de América. Análisis del rostro de Cristo en América”, en *Ecclesia* N° 11, pp. 513-545. También: Velazco, José Luis (2003) “El significado del testimonio y del pensamiento teológico de Dietrich Bonhoeffer para los cristianos y las iglesias protestantes en México”, en *Boletín informativo del centro Basilea de investigación y apoyo*, N° 12, octubre-diciembre.
 - 26 Ocaña Flores, Martín (2006) “Cristología Neopentecostal ¿cristología del mercado total?”, en *Signos de Vida*, N°4, junio. www.claiweb.org
 - 27 Paredes, Alejandro (2011) “Publicaciones y militancia político-religiosa latinoamericana. Las redes de coautoría de Mauricio López y de Ignacio Ellacuría en las publicaciones de la editorial Tierra Nueva (década de 1970)”, *Cuadernos del Cilba*, año 12, N° 14, pp. 174-193.
 - 28 Romero, Oscar *et al.* (1978) *Iglesia de los pobres y organizaciones populares*. San Salvador: UCA editores, p. 209.
 - 29 “La Rábida: Ellacuría intervino en la apertura de las Jornadas sobre Teología de la Liberación”, en *ABC*, Sevilla, 27 de Mayo de 1987, p. 48.
 - 30 Álvaro, Juan Carlos (1987) “La Iglesia católica hoy. La ‘teología de la liberación’ a debate en la universidad de La Rábida”, *El País*, Huelva, 26 de mayo de 1987.
 - 31 Gimbernat, José Antonio y Maestre, Juan (eds.) (1989) *Implicaciones sociales y políticas de la teología de la liberación*. Sevilla: Escuela de Estudios Hispanoamericanos, p. 12.
 - 32 Dendaluze, Iñaki (coord.) (1988) *Aspectos metodológicos de la investigación educativa*. Madrid: Narcea.
 - 33 Barbería, José Luis (1987) “Reavivar la sociedad, objetivo del II Congreso Mundial Vasco. Discurso de José Antonio Ardanza en el acto de inauguración oficial”, en *El País*, San Sebastián, 6 de septiembre de 1987.
 - 34 S/A “Ignacio Ellacuría S.J. La pasión por la justicia, la verdad y la liberación de los pueblos (I / II)”, en *Euskonews*, Bilbao, 12-19 de diciembre de 2008.
 - 35 Ellacuría, Ignacio y Sobrino, Jon (editores) *Mysterium liberationis. Conceptos fundamentales de la Teología de la liberación*. Madrid: UCA y Trotta, 1990. Tomo I, p. 10.
 - 36 Radford Rueth, Rosemary (2011), *Women and Redemption: A Theological History*, Minneapolis: Fortress Press, p. 316.
 - 37 Fernández, David (2006) *Ignacio Ellacuría: Vida, pensamiento e impacto en la universidad jesuita de hoy*, México DF: Universidad Iberoamericana.
 - 38 Radford Ruether, Rosemary (2009) “Hablando Sucio, Diciendo la Verdad: Haciendo Indecente”, en *Conspirando*, Santiago de Chile, www.conspirando.cl/index.php?option=com_content&view=article&id=85:hablando-sucio-diciendo-la-verdad&catid=38:conspirando&el_mcal_month=2&el_mcal_year=2013#_edn12

- 39 Mora Galiana, José (2000) “Para leer a Ignacio Ellacuría (En el X aniversario de su asesinato, curso 99/00)”, en: Gómez-Martínez, José Luis (1997-2011) *Proyecto Ensayo Hispánico*: www.ensayistas.org/filosofos/spain/ellacuria/critica/index.htm
- 40 Congregación para la Doctrina de la Fe (2006) “Nota explicativa a la notificación sobre las obras del P. Jon Sobrino S. J.”, Vaticano, 26/11/06, www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_notification-sobrino_sp.html
- 41 Congregación para la Doctrina de la Fe (2006) “Notificación sobre las obras del P. Jon Sobrino S.J: Jesucristo liberador. Lectura histórico-teológica de Jesús de Nazaret (Madrid, 1991) y La fe en Jesucristo. Ensayo desde las víctimas (San Salvador, 1999)”. Vaticano, 26/11/06, www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/documents/rc_con_cfaith_doc_20061126_notification-sobrino_sp.html